

«ЗОЛОТОЙ ТЕЛЕЦ» В БИБЛИИ И ИСТОРИЧЕСКОЙ ЛИТЕРАТУРЕ

I

В книге «Библейские холмы», вышедшей в 1961 г., ее автор, немецкий ученый Эрих Церен писал, что вследствие бесконечных войн в древности на территории Палестины «нельзя найти сокровищ в земле Ханаана, никаких памятников, никаких архивов, никаких золотых тельцов ... ». Но археология, которая нередко преподносит сюрпризы, опровергла это безнадежное заявление.

26 июня 1990 г. археологи Гарвардского университета, ведущие шестой сезон раскопки ханаанских руин на, окраинах древнего портового города Аскалона (в 48 км от Тель-Авива), обнаружили почти неповрежденную фигурку «золотого» бычка. Подобная находка сделана впервые в этом регионе.

По словам руководителя экспедиции, профессора археологии Израиля Лоуренса Э. Стейджера, находка явилась полной неожиданностью для участников раскопок. Очищая поверхность крепостного вала, они наткнулись на руины примыкающего к городской стене и воротам древнего храма, который, по мнению профессора, был разрушен при захвате Аскалона египтянами около 1500 г. до н. э. во время походов Тутмеса III. От храма уцелел лишь фундамент.

И здесь, в обломках камней, возле глиняного ковчега с отверстием, перекрытым дверцами, лежал, как бы выглядывая из своего хлева, металлический бычок. Его размеры: высота 10,8 см, длина 11,4, вес около 450 г. Фигурка отлита и составлена из отдельных частей: туловище из бронзы, которая при изготовлении была отполирована до «золотого» блеска; конечности, головка и гениталии из металла, похожего на серебро; рога (уцелел один) и хвост из медной проволоки. Заметны следы коррозии: бронзовая поверхность покрылась местами зеленоватым налетом, серебро потемнело. Туловище внутри наполнено тяжелым металлом, вероятно, свинцом. Жрецы, по-видимому, выставляли фигурку бычка из священного сасуда-ковчега, для поклонения. Именно этот сосуд помог с большой точностью датировать находку средним бронзовым веком, около 1500 г. до н. э. По завершении анализов и исследований телец будет передан в Израильский музей в Иерусалиме [2],

II

Найденная Л. Э. Стейджера проливает свет на рассказ о «золотом телеце», садеющийся в библейской книге «Исход». Из нее мы узнаем, что в третий месяц после бегства из Египта евреи астановились лагерем у горы Синай [3]. Вождь израильтян 80-летний Моисей (евр. moseh) из колена (племени) Левия встретился на горе с богом Яхве [4], который сообщил ему, что желает заключить договор («завет») с израильским народом. Узнав об этом, евреи, празднично одетые, радостно возбужденные, собрались по приказу Моисея у подножия горы, которая вдруг исчезла в клубах дыма, послышался таинственный трубный звук, разразилась гроза. В это время вождь получил от бога ряд законов и литургических предписаний, которыми с этого дня должны были руководствоваться израильтяне в жизни.

Затем Моисей со своим братом Аароном (евр. aharon) и старейшинами народа вновь отправился на Синай, но оставил спутников на склоне горы, а на вершину пошел один. Там он находился 40 дней и ночей и получил от Яхве две каменные скрижали, на которых были записаны 10 заповедей, и указание бога, что Аарон удостоен звания первосвященника и главного проповедника новой религии (видимо потому, что сам Моисей был косноязычный). Но спутники оставленные Моисеем, не зная причину столь долгого отсутствия последнего, вернулись в стан, где царила растерянность. Вождь исчез, вера в Яхве еще не привилась. Поэтому народ привычно вернулся к своим старым

религиозным представлениям. Люди потребовали от Аарона: «Встань и сделай нам бога, который бы шел перед нами, ибо с этим человеком, с Моисеем, который вывел нас из земли Египетской, не знаем, что сделалось», (Исх. 32, 1) [5]. Одолеваемый сомнениями, Аарон не сумел воспротивиться этому настойчивому требованию. Женщины отдали ему свои золотые украшения, и за ночь была изготовлена (атлита и отделана резцом) статуя золотого тельца (евр. *abir*).

Люди, увидев ее, возглашали: «Вот бог твой, Израиль, который вывел тебя из земли Египетской!» (Исх. 32, 4) С этим, по-видимому, был согласен и новоиспеченный первосвященник бога Яхве Аарон, заявляя: « ... завтра праздник Господу» (32, 5). Утром начались жертвоприношения тельцу, угощения и пляски. В это время Моисей, спускаясь с горы, «увидел тельца и пляски, тогда он воспламенился гневом и бросил из рук своих скрижали и разбил их под горою; и взял тельца, которого они сделали, и сжег его в огне, и стер в прах, и рассыпал по воде, и дал ее пить сынам Израилевым» (Исх. 32, 19-20). (В скобках заметим: очевидна абсурдность этого библейского сообщения, так как золото превратить в прах и рассыпать по воде невозможно. И как в пустыне был отлит телец, если золото плавится при температуре 1064⁰?).

Далее последовала кровавая расправа над людьми, которые нарушили запрет идолопоклонства, наложенный богом Яхве: « ... не делайте предо Мною богов серебряных или богов золотых, не делайте себе». (Исх. 20, 23). На призыв Моисея «Кто Господень, иди ко мне» отозвалось лишь колено Левинно. Моисей приказал левитам, чтобы они избивали «каждый брата своего ... и пало в тот день из народа около трех тысяч человек» (Исх. 32, 27-28). Главному же виновнику случившегося Аарону брат выразил лишь свое неудовольствие. После экзекуции Моисей отправился на вершину Синая, чтобы вымолить у Яхве прощения за золотого тельца. Нехотя Господь простили, продолжая гневаться (« ... если я пойду среди вас, то в одну минуту истреблю вас» - Исх. 33, 5), послал ангела, который должен был вывести евреев в Ханаан, « ... в землю, где течет молоко и мед» (33, 3)

III

Известно, что почитание быка на Переднем Востоке, в Греции и Египте началось в древнейшие времена. В микенское время появляется мотив быка как на стенных изображениях (Тириинф в Арголиде), так и в искусстве золотой ковки (кубки из Вафио в Пелопоннессе). Связь быка как земного воплощения бога (грозы или луны) восходит к ряду мифологий, в которых он выступает как символ плодородия. Там, где существовали местные культы главного божества в образе быка, при храме содержали священного живого быка, например, Аписа в Мемфисе (Египет).

О библейских золотых тельцах существует значительная литература, представляющая многочисленные попытки их толкования. Точка зрения, согласно которой тельцы рассматриваются как изображения или воплощения самого Яхве, по-видимому не выдерживает критики, так как противоречит ветхозаветной традиции. Как же тогда объяснить гнев Яхве и Моисея, жестокую расправу над израильтянами за то, что они поклонялись тельцу, сделанному Аароном? Вторая гипотеза сводится к тому, что поклонение тельцу шло из Египта, что телец - подражание Апису?. Эта версия также не пользуется признанием, ибо еще в конце прошлого века Гастон Масперо обратил внимание на то, что египетское влияние на культ золотого тельца весьма сомнительно потому, что «Апис был настоящим быком, живым богом, а не изображением божества». Более приемлемым, как мне кажется, является мнение, впервые высказанное В. Каспари, согласно которому тельцы - это животные, которые служили пьедесталом невидимо стоящего (или едущего) на них Яхве. Тогда понятен гнев последнего на людей, принимающих транспортное животное бога за самого бога. Следовательно, не животное, само по себе было объектом обожествления. Аналогичные изображения, правда, видимых богов, стоящих на животных, встречаются на хеттских, месопотамских и северосирийских стелах⁹. О. Айсфельдт считает, что золотые тельцы увенчивали

культовые штандарты¹⁰. М. Вайпперт думает, что телец не олицетворяет полностью Яхве, но представляет собой символическое животное бога, когда он выступает в роли промовержца.

И все же последние три гипотезы вступают в противоречие с библейской традицией, с выше приведенным рассказом в 32-й главе «Исхода», а также с гневными словами в «Книге пророка Осии» (8, 4-6; 13, 2), что самокритично признал позже и М. Вайпперт.

По-видимому, ближе к истине стоят авторы, которые считают тельца тотемом одного из еврейских племен. Хорошо известно, что племя Иуды называлось еще молодым львом, а мадианитяне считались сынами ворона. Евреи верили, что духи-покровители вселяются в животных - в змею, льва, ворона. Косвенным доказательством тотемных представлений у них является запрещение употреблять в пищу мясо некоторых животных, которые были в древности тотемом отдельных племен. В особых же случаях, напротив, ритуальное вкушение мяса тотема вменялось в культовую обязанность. В «Книге пророка Исаии» сказано о людях, которые «освящают и очищают себя», поедая свиное мясо и мышей (66,17). На каменной стеле, открытой в Угарите, бог Эл сидит на троне, на голове у него рога, т. е. первоначальный, предок тотем-бык эволюционировал в абстрактное божество, которое все же сохранило основной признак.

О тотемизме говорят также названия родов у родственных евреям арабов: асад (лев), бакр (верблюд), иада (овца), дгуб (шакал). Члены данного рода называют себя потомством (бану) своего бога-предка, например, бану-асад (потомки льва), бану-бакр и т. д. Подобная же организация родства была у евреев. А культ змеи? «И сделал Моисей медного змея и выставил его на знамя, и когда змей жалил человека, он, взглянув на медного змея, и оставался жив» (Числ. 21, 7-8). Позже этот медный змей, которого евреи называли Нехуштан, находился в Иерусалимском храме, и ему приносили жертвы. Лишь около 700 г. до н. э. Езекия, царь Иудеи, велел уничтожить идола (4 Цар. 18, 4). В «Книге судей» (17, 1-6) сказано о том, как некий Миха сделал терафим (зооморфный идол) и нанял левита, который совершал богослужения перед ним. Мать Михи прямо говорит, что она дает серебро, «чтобы сделать из него истукана и литый кумир». Исследованиями знатока еврейской религии И. И. Скворцова-Степанова установлено, что племенные боги (элохимы) древних еврейских городов Вефиля и Сихема почитались в образе быка. Мнения о том, что телец - тотем, придерживался также А. П. Каждан.

Остается окончательно невыясненным вопрос, кем был изготовлен «золотой телец», найденный Л. Э. Стейджером в Аскалоне (евр. askelon). Этот город упоминается в египетских текстах со времени XI династии (2160-2000 г.г. до н. э.), а также в табличках архивов в Тель-Амарне (в правление Эхнатона (1372-1354) и Угарите. Известно также, что около 1280 г. Аскалон (Ашкелон) был завоеван Рамсесом II (1301-1235), который приказал построить здесь храм Птаха. Около 1200 г. он считался филистимским городом. На это указывают «Второзаконие» (2, 23) и «Книга Иисуса Навина» (13, 3), уточняя, что здесь жили аввеи (евр. awwim). Специалисты же по Ветхому завету полагают, что это по-видимому, до-филистимское население, входившее в состав объединения гиксосов. По данным «Книги судей» (1,18), Аскалон был завоеван Иудеями: «Иуда взял также Газу с пределами ее, Аскалон с пределами его... ».

Следовательно, найденный американцами телец учитывая его датировку срединой II тыс. до н. э., мог быть изготовлен как я думаю, аввеями или, как считает Л. Э. Стейджер, ханаанеями. По его мнению, телец был олицетворением ханаанского божества Ваала. Окончательно решить этот вопрос непросто. Нужно знать все детали открытия. Пока мы их не знаем.

Ученые давно пришли к мысли, что нельзя считать библейские сказания сказочным вымыслом (для этого они слишком своеобразны), но все рассказанное в них принимать, дословно на веру также не следует. По мнению И. М. Дьяконова и Н. Б. Янковской, канва событий, относящихся к ХII - XI вв. до н. э., как она изложена в книгах Ветхого завета, является воспоминанием о реальных фактах, а не мифическими мотивами. Эта канва

корректируется археологическими данными.

Рассмотрим вопрос о пребывании евреев в Египте и «исходе» их из этой страны в поисках «земли обетованной». Проживание в Египте всего народа или согласно Библии, 12 колен (племен), а также их уход оттуда историческими источниками (кроме Библии) не подтверждаются. От XIV- XIII вв. до н. э., когда будто бы происходили эти события, дошло большое количество документов, и ни в одном из них нет ни слова об исходе евреев, ни слова о гибели египетского войска, преследующего беглецов, в Красном (Черном) море. А можно ли представить реально совместную жизнь сотен тысяч людей и животных в течение почти 40 лет в условиях Аравийской пустыни, где почти нет воды и растительности? Согласно библейскому рассказу, уже на третий день по исходе беглецы начали страдать от мук жажды: «И возроптал народ на Моисея, говоря: что нам пить». (Исх.15, 22-24). Затем начался голод: « ... вывели вы (Моисей Аарон) нас в эту пустыню, чтобы все собрание это уморить голодом» (16, 1-3).

Сказание об исходе идет, по-видимому, от гиксосов, которые, как, известно, завоевали дельту Египта около 1710 г до н. э., где и жили более 100 лет. Предания гиксосов о жизни в Египте и их изгнании, очевидно, легли в основу мифа об исходе евреев. Дело в том, что отдельные племена (или части их) евреев и ханаанеев также заходили в дельту как самостоятельно, так и в составе гиксосов. Вполне реальным является предположение, что позже, в правление Рамсеса II, отдельные племенные группы, израильтян, жившие где-то недалеко от города Пер-Рамсес (в Дельте), покинули пределы Египта и, воссоединившись с формировавшимся на севере Синайского полуострова, израильским племенным союзом, проникли впоследствии в Палестину. Переселения в Египет вызывались главным образом голодом, что, совпадает с сообщением Библии: «И пришли сыны Израилевы (В Египет) покупать хлеб, вместе с другими пришедшими, ибо в земле Ханаанской был голод» (Быт. 42, 5).

О том, что основная масса евреев находилась вне пределов Египта, в Ханаане, свидетельствует так называемая «Стела Израиля», рассказывающая о победах, одержанных наследником Рамсеса II фараоном Мернептахом на пятом году его правления. В тексте стелы впервые (и единственный раз в египетских надписях) употреблен термин «Израиль» как обозначение народа, проживающего в Палестине. В надписи, относящейся к 1230 г., сказано: «Захвачен Ханаан ... Израиль опустошен, нет семени его».

О завоевании «земли обетованной» евреями («ибрим») библейские книги дают в общем связное повествование, но, к сожалению, основанное на устном предании, записанном на 400-500 лет позже завоевания или через 12-15 поколений, не знавших письма. Поэтому заметны смещения событий и другие неточности. Вторжение первой волны из-за р. Иордана в Палестину произошло по новейшим данным около 1250 г. до н. э. Оно сопровождалось истреблением местного ханаанского населения и разрушением городов. Это подтверждается как библейскими книгами (см. особенно «Книгу Иисуса Навина» 6, 20; 10, 13, 24-26; «Второзаконие» 20, 16), так и археологическим путем. Были уничтожены города Хацор, Иерихон, Ай (совр. ат-Телль), Дебир (возможно, совр. Телль-Бейт - Мирсим) и др. Но другие города-государства уцелели и оказывали активное сопротивление завоевателям: Иерусалим, Гезер, Дор и др. Около 1150 г. произошло сплочение еврейских племен в Палестине по причине враждебного окружения местного населения. При этом следует отметить, что евреи пришли в Палестину или Ханаан не как единый народ, а отдельными племенами или группами по два - три племени.

Также нужно учесть, что предание об исходе евреев, наполненное драматизмом, подверглось тенденциозной обработке в связи с идеологической борьбой, современной не описываемым событиям, а авторами редакторам Библии. Так, иудейские теологи послепленной эпохи, редактировавшие окончательный текст Ветхого завета, были монотеистами и подделали под монотеизм допленную религию, объясняя существование культов других богов, кроме Яхве, отпадением евреев от истинной веры.

Апологетическая легенда о том, будто в Ветхом завете отразилась извечная монотеистичность еврейской религии, поддерживается многими европейскими учеными, не говоря о теологах. В конце прошлого века Юлиус Велльгаузен в своей книге «Израильская и иудейская история» (1894 г.) писал, что «к политическому единству Израиль пришел лишь постепенно, благодаря подготовительной работе религии, как народ Яхве», т. е. сначала возник национальный единый бог и лишь позже сформировалась нация. Протестантский библеист Рудольф Сменд в своем «Руководстве по истории ветхозаветной религии» (1893 г.) полагал, что религия «создавала и сохраняла израильский народ» и «Израиль возник одновременно с исходом из Египта и в одно время с народом появилась и его религия» (монотеистическая - А. М.). По мнению Р. Сменда, Израиль превратился в народ благодаря тому, что, Моисей дал ему единого бога. «Племена потому сделались Израилем (Т. е. народам - А. М.), что Яхве превратился в бога Израиля».

Сходные мысли встречаем у некоторых современных исследователей. Израильский историк А. Маламат в книге «Начало народа», вышедшей в конце 60-х годов, доказывает, что монотеистические воззрения были искони присущи евреям²⁸. Венгерский религиовед Густав Гёче, возглавляющий отдел теории религии в Институте философии АН Венгерской Республики, писал в конце 80-х годов: «Религиозная идея заключения завета на горе Синай имела общественное звучание: сыновья Израиля являются избранниками бога, осознание ими своей принадлежности к Яхве, вера в общего бога превращает их в единый народ»²⁹.

Следовательно, по мнению многих европейских и еврейских историков и богословов, евреи уже в пустыне, где они почти 40 лет находились по пути в «землю обетованную», поклонялись Яхве, как единому богу, который не терпел иных богов рядом с собой. Уже в пустыне евреи были монотеистами. Насколько это соответствует действительности, мы уже видели из рассказа о золотом тельце, содержащемся в библейской книге «Исход», написанной авторами-евреями, что исключает возможность фальсификации.

Богословы, особенно сионисты, зная, что даже у народов, стоявших выше древних евреев в культурном отношении, не было единого бога (например, у египтян), все же уверяют, что, здесь асобый случай. В приаде евреев, мол, совершенно отличная от других народов склонность к единобожию, асобый инстинкт³⁰. Однако большой знаток европейской религии А. Б. Ранович подчеркивает, что «для выработки монотеистической религии у евреев конца II – начала I тыс. до н. э. было гораздо меньше предпосылок, чем у окружающих народов, достигших более высокого общественного развития»³¹.

Как свидетельствуют книги Ветхого завета, не только в кочевую эпоху, но и в течение нескольких последующих веков оседлости Яхве не был единственным богом всех евреев. Вначале он был богом лишь отдельного племени (Иуда) и только к VI в. до н. э. по причинам политического свойства превратился в главное, но все еще не единственное божество. Источники свидетельствуют, что еврейские племена знали различные формы первобытной религии, в том числе тотемизм.

Еще во время правления царя Ровоама (928 – 911 гг.), т. е. уже после раздела израильско-иудейского государства (около 922 г.) иудеи «устроили у себя высоты и статуи и капища на всяком высоком холме и под всяким тенистым деревом. И блудники были также в этой земле и делали все мерзости тех народов, которых Господь прогнал от лица сынов Израилевых» (3 Цар. 14, 23 – 24). Для того, чтобы израильтяне не ходили в Иерусалимский храм (в соседнем государстве Иудее) для поклонения Яхве, царь Израиля Иеровоам I (922 – 901 гг.) приказал воздвигнуть двух золотых тельцов в Вефиле и Дане и сказал народу: « ... не нужно вамходить в Иерусалим: вот боги твои, Израиль, которые вывели тебя из земли Египетской» (3 Цар. 12, 28). И уже значительно позже ставший царем после смерти Езекии Манассия (687 – 642 гг.) «делал неугодное в очах Господних, подражая мерзостям народов, которых прогнал Господь от лица сынов Израилевых» (4

Цар. 21, 2). Далее паясняется, что Манассия опять устроил высоты, поставил жертвенники Баалу, освятил дубраву, воздвиг истукан Астарты, провел сына своего через огонь и т. д. В «Книге судей» (Х, 6) записано: сыны Израилевы «служили Баалам и Астартам, и богам Арамейским, и богам Сидонским, и богам Моавитским, и богам Аммонитским, и богам Филистимским, а Господа (т. е. Яхве) оставили и не служили ему».

Количество примеров можно значительно увеличить, но и приведенных достаточно, чтобы отвергнуть утверждения об изначальном монотеизме древнееврейской религии. Давно доказано, что национальный единый бог вазникает только после образования государства, и история Израиля в этом отношении не является исключением. И здесь, как и в других странах, политеизм сохранялся еще долгое время после образования государства.

1. Церен Э. Библейские холмы. М., 1966, с. 299.
2. Brinkley J. Archeologists Unearth «Golden Calf» in Israel // The New York Times. Wednesday. 1990. July 25. P. A1, A8.
3. Гора Синай (Хорив) не находилась на Синайском п-ове (это позднейшее предание христианских монахов), а в северо-западной Аравии, восточнее Акабского залива.
4. Это имя изображается в Библии как Jhwh. Лишь в XIX в. было установлено чтение: Jahweh. Смысл слова неясен до сих пор. Вначале Яхве был богом лишь племени (колена) Иуда.
5. Все библейские цитаты приведены по синодальному изданию Библии (М., 1968).
6. Ранович А. Б. Очерк истории древнееврейской религии. М., 1937. Гл. 4; Иванов В. В: Золотой телец // Мифы народов мира. Т. I. М., 1980. С. 472; Рижский М. И. Библейские пророки и библейские пророчества. М., 1987. С. 27.
7. Золотой Телец // Православная богословская энциклопедия. Т. V. Петроград, 1904. С. 755; Ярославский Е. М. Библия для верующих и неверующих. М., 1958. С. 402, прим. 68; Бойд Р. Т. Курганы, гробницы, сокровища. Илл. введение в библейскую археологию. Korntal (West-Germany). 1989. С 149.
8. Масперо. Древняя история народов Востока. М., 1911. С. 343, прим. 6.
9. Caspari W. Neuere Versuche geschichtswissenschaftlicher Vergewisserung über Mose // Zeitschrift für die alttestamentliche Wissenschaft-ZAW. B. 42. 1924. S. 301; Obbink H. Th. Jahwebilder // ZAW. B. 47. 1929. S. 264-274.
10. Eißfeldt O. Lade und Stierbild // Kleine Schriften zur Geschichte Israels. 11. Tübingen, 1963. S. 282-305.
11. Weippert M. Gott und Stier // Zeitschrift des Deutschen Palästinavereins. B. 77. 1961. S. 93-117.
12. Weippert M. Stier // Bibel-Lexikon. Hrg. von H. Haag. St. Benno-Verlag. Leipzig, 1969. S. 1647f.
13. Церен Э. Ук. соч. С. 262. См. рис.
14. Скворцов-Степанов И. И. Книги Моисеевы и их историческая ценность. // Критика иудейской религии. М., 1962. С. 94.
15. Каждан А. П. Религия и атеизм в древнем мире. М., 1957. С. 89. Рис. на с. 89 и 95.
16. Awwiter // Bibel-Lexikon. S. 154.
17. Brinkley J. Op. cit. P. A8.
18. Зарождение древнейших классовых обществ и первые очаги рабовладельческой цивилизации. Под. ред. Г. М. Бонгард-Левина. Ч II. М., 1988. С. 270 сл.
19. Ранович А. Б. Ук. соч. Гл. 4; Стучевский И. А. Рамсес II Херихор. М., 1984. С. 108 сл.
20. Стела открыта в 1896 г. Фл, Питри. См. Черны Я. Брачная стела Рамсеса II // Курьер-ЮНЕСКО. Париж. Февраль 1960. С. 5.
21. Стучевский И. А. Ук. соч. С. 110-118.
22. Первым «ибри» в Библии назван патриарх Авраам.

23. Зарождение древнейших классовых обществ ... С. 278 сл.
24. Эпоха, наступившая после разрешения Кира II вернуться евреям на родину из вавилонского плена (539 г. до н. э.)
25. Никольский Н. М. Еврейские и христианские праздники, их происхождение и история // Происхождение Библии. Ветхий завет. М., 1964. С. 489.
26. Wellhausen J. Israelitische und Judische Geschichte. В., 1894. S. 31.
27. Smend R. Lehrbuch der alttestamentlichen Religionsgeschichte. Freiburg, 1893. S. 6, 12, 17.
28. History of the Jewish people. Ed. by H. Ben-Sasson. Tel-Aviv, 1969. P. 50-51.
29. Гече Г. Библейские истории. М., 1988. С. 107.
30. См. об этом: Скворцов-Степанов И. И. Ук. соч. С. 71 сл.
31. Ранович А. Б. Ук. соч. Гл. III. .